

На правах рукописи

Ораш Нафиси

**ИСТОРИЯ РАСПРОСТРАНЕНИЯ ИСМАИЛИЗМА В
ХОРАСАНЕ И МАВЕРАННАХРЕ**

Специальность 07.00.03. – **Всеобщая история**

АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени
кандидата исторических наук

Душанбе -2015

Работа выполнена в Академии наук Республики Таджикистан

Научный руководитель: кандидат исторических наук
Элчибеков Кудратбек

Научный консультант: доктор исторических наук
Камолов Х.Ш.

Официальные оппоненты:

Ведущая организация –

Защита состоится « » 2015 года в часов на заседании диссертационного совета Д.737.004.03 по защите докторских и кандидатских диссертаций при Таджикском национальном университете по адресу: 734025, г. Душанбе, проспект Рудаки, 17.

С диссертацией можно ознакомиться в Центральной научной библиотеке и на сайте Таджикского национального университета (734025, г. Душанбе, проспект Рудаки, 17).www.tnu.tj.

Автореферат разослан «__» _____ 2015 г.

**Ученый секретарь
Диссертационного совета,**

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

Актуальность темы исследования. Исмаилизм, одно из основных течений шиитского толка в исламе- специфическое явление культуры населения Ближнего и Среднего Востока. Он возник во второй половине VIII в. и его название происходит от имени Исмаила - старшего сына шестого шиитского имама Джа'фара Садика. Исмаилизм в средние века привлекал внимание огромных народных масс простотой и доступностью своего учения, а ученых - своими философскими воззрениями. Исмаилизм как неотъемлемая часть духовной культуры средневекового Востока развивался и видоизменялся в зависимости от политического, экономического и культурного преобразования общества. В каждой стране, где были последователи этого учения, исмаилизм имел свою специфику в зависимости от этнических особенностей населения. В частности, это привело к существованию различных школ и направлений в современном исмаилизме, которым присуща своеобразная интерпретация уставленных догм и принципов секты.

В настоящее время ислам становится одним из важнейших политических и культурных факторов развития не только стран Ближневосточного региона, но и других регионов земного шара. Он оказывает мощное воздействие на международные взаимоотношения. Эта ситуация делает очень актуальным изучение особенностей развития тех или иных течений в исмаилизме (низариты, мусталигы), их истории и современного положения.

Актуальность настоящей диссертационной работы состоит в том, что несмотря на огромное значение этого течения в международной арене, она всесторонне не исследована и не подвергалась специальному исследованию в историческом аспекте. Нами предпринята попытка показать историю ее возникновения и влияния на историю народов Центральной Азии, в частности Таджикистана и Афганистана.

Степень изученности темы. Выбор темы диссертации заключается в том, что она до настоящего времени не подвергалась специальному исследованию в историческом аспекте. Следует отметить, что в настоящее время имеется многочисленны фундаментальные работы по истории, философии и религиозные мысли исмаилизма как зарубежных, так и отечественных исследователей. Большой вклад в изучении исмаилизма внесли русские исследователи В.В. Бартольд,¹ В.А. Иванов,² особенно ученые востоковеды советского периода А.А. Семенов,³ Э.Е. Бертельс,⁴ А.Е. Бертельс,⁵ А.П. Петрушевский,⁶ М.С. Андреев,⁷ Л.В. Строева.⁸

¹ Бартольд В.В. Сочинения. –Т. 6. -М., 1966.

² Иванов В.А. Ivanow W., Ismaili Literature. A bibliographical Survey. - ,Tehran,1963 (Ismaili Society Series B,H I); Он же. Ivanow W., The Organization the Fatiraid Propaganda,- "Journal of the Bombay Branch of the Royal Asiatic Society". -Vol.15, 1939; Он же. «Ismailitica»,-«Memorea of the Asiatic Society of Bengal»/ -Vol. VIII, 1922, № I; Он же. Brief Survey of the evolution of Ismailism. -Leiden-Bombay, 1952; Он же. A Guide to Ismaili Literature. -London, 1933; Он же. Ismaili Literature: A Bibliographical Survey. - Tehran, 1963; Он же. Ismaili Tradition Concerning the Rise of the Fatimids. - London, ect.,1942.

³ Семенов А.А. Из области религиозных верований шугнанскихисмаилитов. // Мир ислама. –Т. 1, кн.4. -Ташкент, 1912; Он же. К догматике памирского исмаилизма. -Ташкент,1922; Он же. Исмаилитская ода, посвященная воплощениям Алия бога // Иран. –Т. II. –Тегеран, , 1928. Он же. Насыри Хосров о мире духовном и материальном. // В сибн «А.Э Шмидту». -Ташкент. 1926; Он же. Предисловие к книге "Китаб би-хидайат ал му‘минин ат-талибин" // (История исмаилизма). -М.,1959

⁴ Бертельс Е.Э. Вступительная статья и перевод книги Насир-и-Хусраву «Сафарнам». -М.-Л.. 1933.

⁵ Бертельс А.Е. Насир-и-Хосров и исмаилизм. –М., 1959.

⁶ Петрушевский И.П. Ислам в Иране в VII-XV вв. Л., 1966;

⁷ Андреев М.С. Таджики долины Хуф. (верховья Аму Дарьи). -Вып.1. - Сталинабад, 1953.

⁸ Строева Л.В. Движение исмаилитов в Исфагане в 1100-1170 гг. Вестник ЛГУ. А 140. 1962; Она же. В. К вопросу исмаилитского движения в Иране в X-XIII вв. // Вестник ЛГУ. -Вып. 4. № 20, 1963; Она же. Государство исмаилитов в Иране XI-XIII вв. (автореферат на соискание ученой степени доктора исторических наук). -М., 1974.

Большая заслуга в изучении исмаилизма несомненно принадлежит и таджикским ученым Х. Додихудоеву,¹ А. Шохуморову,² Н. Давлатбекову,³ С. Шохуморову,⁴ Э. Ходжибекову,⁵ К. Эльчибекову⁶, Сабировой К., Усманову А. Григорьеву М. и др., которые посвятившие философии исмаилизма ряд монографий и многочисленные статьи и очерки.

Из иранских ученых можно выделить Мухаммада Дабир-Саяки,⁷ Мухаммада Таки,⁸ а также доктора Юсуфа Маджидзаде.⁹ Все работы этих исследователей посвящены аламутским исмаилитам. Если Мухаммад Таки делает свои аналитические выводы на основе сообщения Рашидаддина, то Маджидзаде строит свои версии на результатах археологических раскопок, проведенных в исмаилитских крепостях Аламут, Ламасар и Шамиран.

Среди западных ученых, которые внесли свой вклад в изучение проблемы исмаилизма, можно также назвать М.Г. Хаджсона.¹⁰ Его работа была очень популярна в научных кругах Запада и Востока.

¹ Додихудоев Х.Д. Очерки философии исмаилизма. -Душанбе, 1976; Он же Философия крестьянского бунта. -Душанбе, 1987.

² Шохуморов А.. Памир – страна ариев -Душанбе 1997; Он же. Бадахшан и судьба исмаилизма. -Душанбе, 2008.

³ Давлатбеков Н. Давлатбеков Н. Доисламские верования населения Западного Памира (по материалам русских исследований). -Душанбе, 1995.

⁴ Шохуморов С. Исмаилизм: традиция и современность // Центральная Азия и Кавказ, № 2 (8). –М., 2000.

⁵ Э. Ходжибеков Исмаилитские духовные наставники (пиры) и их роль роль в общественно политической жизни Шугнана. (вторая половина XIX 30-годов XX в. Автореф. дис. канд. ист. наук. -Душанбе, 2002.

⁶ Эльчибеков К. Иерархия духовенства в исмаилизме. Автореф. дис. . канд. ист. наук. -Москва. 1977; Он же. Исмаилизм на Памире // История Горно-бадахшанской автономной области. -Т. 1. -Душанбе, 2005. –С.452-487.

⁷ Мухаммад Дабир Сайаки. История исмаилитов Аламута. -Тегеран, 1336.

⁸ Таки Мухаммад. Историч исмаилизма. -Тегеран, 1343.

⁹ Юсуф Маджидзаде. История исмаилитов с точки зрения археолога. -Тегеран, 1367.

¹⁰ Hodgson, M. G. S. "Druzes", The Encyclopedia of Islam, Vol. 2, Leiden, 1965.

Цели и задачи исследования. Основной целью данного исследования является комплексный историко-сравнительный анализ исмаилизма в Центральной Азии (на примере Бадахшана) в его динамике с учетом современной ситуации. Исходя из этого, мы ставили перед собой следующие конкретные задачи:

- критически проанализировать и изучить историю проникновения исмаилизма и распространения этого религиозного течения в Центральную Азию, Индии и Восточной Африки;
- показать роль исмаилитов в экономической и социальной жизни этих стран;
- выявить влияние и место исмаилитских имамов в укреплении исмаилитской общины в различных регионах мира;
- исследовать изменение положения исмаилизма в постсоветский период;
- установить связь исмаилитов с фатимидскими правителями Египта и Аламутским государством;
- выявить и показать изменение положения исмаилизма в постсоветский период в Бадахшане.
- всесторонне исследовать генеалогию других исмаилитских сект.

Необходимо следует отметить, что настоящая диссертация не может претендовать на исчерпывающую полноту исследуемых проблем во всем их многообразии, а иногда и противоречивости. Однако поставленные цели и задачи все же достигнуты с учетом новых исторических данных, обнаруженных и ставших только в последние годы известными в первоисточниках и исследований. Диссертант надеется, что в будущем эти материалы предоставят исследователям возможность сделать еще немало научных находок в области отечественной истории, в частности, истории изучения распространения исмаилизма в Центральной Азии, в том числе Мавераннахра и Хорасана.

Историография проблемы и источники исследования. В диссертации проанализированы памятники духовной и материальной культуры, использованы средневековые письменные первоисточники, труды отечественных и зарубежных исследователей, а также материалы различных сборников.

Посвященные исмаилизму источники и труды по значению и по содержанию различны. Их можно разделить на три группы. В первую группу относятся труды древних и средневековых авторов таких как Шахристани «Ал-милал ва-н-нихал», Насириддин Туси «Тахзиб ал-

ажам», Сиджистани «Кашф ал-маҳджуиб», Мустафа Галиб, «Исследование» Кази Ну'ман «Да'им ал-ислам», Насир-и Хосров, «Джāми' ал-хикматайн», Багдади «Ал-Фарк байн ал фирак», Мустафа Галиб «Та'рих ад-дават-ал-исма'илия», Фидаии Хорасани, «Ўтаб би хидият ал-му'минийн ат-талибийн» сочинение неизвестного автора «Пандийат-и джаванмарди», рукописи «Силк-и Гухаррез», Иршад ас-саликин и др.

Ко второй группе следует отнести работы, написанные в советский период, которые в основном несут в себе атеистическую направленность. К этим сочинениям относятся труды М.С. Андреева «Таджики долины Хуф. (верховья Аму Дарьи)», А.Е. Бертельса «Отчет о работе памирской экспедиции Отдела востоковедения и письменного наследия Академии Наук Таджикской ССР (август 1959)», «Находки рукописей на Памире», «Находки рукописей на Памире», Гафурова Б.Г. «Таджики. Древнейшая, древняя и средневековая история», Семенова А.А. «Насири Хусрав о мире духовном и материальном», «К догматике памирского исмаилизма.», «Из области религиозных верований шугнанских исмаилитов», Абаевой Т.Г. «Очерки истории Бадахшана», Строевой Л.В. «К вопросу исмаилитского движения в Иране в X-XIII вв.», «Государство исмаилитов в Иране XI-XIII вв.» и др.

К третьей группе относятся труды, посвященные постсоветскому периоду. Сюда относятся труды Давлатбекова Н. «Доисламское верование населения западного Памира (по материалам русских исследователей)», Ходжибекова Э. «Исмаилитские духовные наставники (пиры) и их роль в общественно-политической жизни Шугнана», Шохуморова А. «Бадахшан и судьба исмаилизма», «Исмаилизм: традиция и современность», Усманова М.А., «Исмаилизма в Афганистане (история, этнография, исследования)», Эльчибекова К. «Исмаилизм на Памире» и др., а также ранее неизвестные документы и неопубликованные материалы, находящиеся в научных центрах, что позволили автору объективно рассмотреть тему.

В изучение истории исмаилизма огромный вклад вложил известный ученый Фархад Дафтари. Собранный им огромный материал обобщен в его капитальном труде под названием «Та'рих ва ака'ид-е исмаилия» («История и верования исмаилизма. Автор упоминает о некоторых исторических источниках, как «Сиву шаш сахифа» Сайда Сухраба Вали, «Пандийати джаванмарди», «Фасл

дар байане шинохти имам» Хайрихаха Хирати и др., однако упускает из виду такие источники «Силк-и Гухарриз» бадахшанского автора, касиды поэта Шахфутура и других, писавших свои сочинения спустя много веков после Насира Хусрава.

Что касается бадахшанского исмаилизма, то здесь уместно вспомнить труды русских (советских) и таджикских ученых-востоковедов, которые на основе рукописных источников создали огромную исследовательскую базу изучения исмаилизма.

Философские воззрения исмаилитов рассмотрены в трудах таджикского исследователя Х. Додихудоева «Философия крестьянского бунта» и «Очерки философии исмаилизма».

Несмотря на множество научно-исследовательского материала и огромное количество рукописных источников, вопросу организации исмаилитской секты и ее распространение в Центральной Азии, в частности на территории Бадахшана уделено мало внимание.

Последнее объясняется тем, что рукописные исмаилитские источники очень труднодоступны для анализа, а ведь они могли бы предоставить возможность глубокого анализа исмаилитской идеологии.

Теоретической и методологической основой исследования является принцип историзма, позволяющий рассматривать факты и исторические события в соответствии с конкретной исторической обстановкой в их диалектической взаимной связи и обусловленности. В основе научной концепции автора лежат опыт и схема классических образцов исследования известных ученых, придерживавшихся принципов академического подхода к их объектам.

Научная новизна исследования определяется тем, что в нем впервые на основании новых материалов, содержащихся во вновь открытых письменных источниках и материалов других исследований, автором делается попытка всестороннего и комплексного изучения формирования и развития исмаилитской общины в Центральной Азии.

Научная новизна, выражается в том, что в настоящем исследовании впервые:

- критически проанализировано и изучено история проникновения исмаилизма и распространения этого религиозного течения в Центральную Азию, Индии и Восточной Африки;
- показано роль исмаилитов в экономической и социальной жизни этих стран;
- выявлено влияние и место исмаилитских имамов в укреплении исмаилитской общины в различных регионах мира;
- исследовано изменение положения исмаилизма в постсоветский период;
- установлено связь исмаилитов с фатимидскими правителями Египта и Аламутским государством;
- выявлено и показано изменение положения исмаилизма в постсоветский период в Бадахшане.
- всесторонне исследовано генеалогия других исмаилитских сект.

Хронологические рамки исследования – охватывает история распространения исмаилизма в Средней Азии после распада Фатимидского государства в Египте. образование государства исмаилитов Аламута -первый этап и современный исмаилизм – второй этап. Необходимость такого деления обусловлена требованием объективной истории. Первый этап – исмаилизация регионов Средней Азии и Индии в дореволюционный период. Второй этап – исмаилизм в Средней Азии в советский и постсоветский период. Выделение второго этапа обусловлено тем, что, во-первых, данный этап весьма слабо исследован в исторической литературе; во-вторых, для историко-сравнительного анализа истории ислама в Средней Азии в прошлом и настоящем, что необходимо для выбора оптимального пути отношения государства этих стран к исмаилизму исламу в регионе.

Предмет исследования является история возникновения и распространения исмаилизма а регионах Центральной Азии в частности в таджикском и афганском Бадахшане и влияние исмаилизма на развитие народов Бадахшана, его воздействие на все стороны жизни региона, проявлявшееся на протяжении нескольких столетий.

Географические рамки исследования ограничены в диссертации пределами Мавераннахра и Хорасана. Однако, затрагивая вопросы истории распространения исмаилизма в другие страны, неизбежно приходилось выходить за установленные рамки.

Теоретическая и практическая значимость исследования состоит в том, что проблема История распространения исмаилизм тесно связана со стабилизацией и повышением единства народов проживающих в этих регионах. Исходя из содержания диссертации, представляется целесообразным внесение в учебные программы по отечественной истории ряда вопросов, решенных в ней и касающихся истории ислама в Центральной Азии.

Полученные результаты в ходе исследования так же могут быть использованы при разработке истории религии и общественно-политическое и философско-религиозное учение отдельных сект ислама, а так же проведение спецкурсов по истории ислама.

Апробация работы. Диссертация обсуждена и одобрена в Отделе древней, средневековой и новой истории Института истории, археологии и этнографии им. А. Дониша АН РТ (протокол № от 201 г.).

По отдельным проблемам исследования автор выступал с докладами и сообщениями на международных симпозиумах и конференциях, проведенных в Исламской Республике Иран. Результаты исследования нашли отражение в опубликованных автором статьях.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во введении обосновано положение об актуальности темы, показано степень ее изученности, формулированы цели и задачи исследования и ее научная новизна, проведен обзор использованных источников и литературы, определена научно-теоретическая и практическая значимость исследования.

Первая глава – «Исторические корни исмаилизма» - состоит из двух разделов.

1.1. Исмаилизм от истоков до государства Фатимидов.

Идеологические и исторические корни исмаилизма большинство исследователей относят к периоду хаттабитов, последователей Абу ал-Хаттаб Мухммад Аби Зайнаб Маклас Аджда' Асади (ум. 138/755-756), одного из приближенных Джа'фара Сади-ка. Это «он доставлял вопросы жителей Куфы к имаму и отво-

зил ответы от них».¹ Однако позже он становится крайне фанатичным и называет имама Садика Богом, а себя - его пророком. Очень скудны сведения об Абу Хаттабе и истоках его учения, но имеются свидетельства, что его учение, смешанное с батинитами и идеями переселения души и воплощением бога в реальном человеке наложили свой отпечаток на мировоззрение многих шиитов, которые не могли провести равенства между степенью духовности своих имамов и степенью божества. Письмо Муфаззала ибн 'Умара², одного из известнейших шиитов в Куфе, имаму Садику об отречении от идеи Абу-л-Хаттаба является свидетельством его учения в Куфе.³ Джа'фар Садик отрекся от него и стал открыто критиковать его.⁴

Несмотря на это, учение Абу-л-Хаттаб, имевшее исторические корни в определенной части шиитского общества того периода, не было искоренено, а наоборот, стало указателем религии среди чрезмерно фанатичных сект (галаты) и даже его религиозными предписаниями, такими как совершение вечернего намаза до смещения звезд,⁵ недозволенность верблюжьего мяса для людей, имели большой успех. Йунус ибн Абдаррахман рассказывает со слов имама Резы, что Абу-л-Хаттаб записал многочисленные предания (хадисы) в книгах имама Садика, которые принижают авторитет имама и это продолжалось долгое время.⁶

Некоторые исследователи считают эффективным победу аббасидов в разделении шиизма на две группы: умеренные, во главе с Джа'фаром Садиком и воинствующие, во главе с фанатичными личностями такими, как Абу-л-Хаттаба, и они уверены, что эти общества появились после смерти Исма'ила, старшего

¹ Туси, Насир ад-Дин. Тахзиб ал-хикма. -Т. 7. -Тегеран, 1367. -С. 7.

² Ученик имама Садика и сподвижник Абу-л-Хаттаба.

³ Мухаммад ибн Хасан ал-Хасан ас-Саффар. Баса'ир ал-дараджат. - Тегеран: Муассисай-е а'лами, 1374. -С. 546.

⁴ Каши. Абу Амру Мухаммад ибн Умар. Ихтийаре ма'рифат ар-риджал. Подготовка текста Хасман Мустафа. -Мешхед: Изд-е Мешхедского университета, 1347. -С. 295.

⁵ Туси Насир ад-дин. Тахзиб ал-Хикма. -Т.2. -С. 258.

⁶ Каши. Ихтийаре ма'рифат ар-риджал. -С. 224.

сына Джа'фара Садика. Что касается группы, появившейся после смерти Исма'ила, то это именно они создали повод о жизни и главенстве имама Исма'ила с целью, чтобы отказаться от Джа'фара Садика и не подчинятся ему. Таким образом они хотели отнять власть у аббасидов, и, по всей вероятности, считали отход имама Садика результатом бесполезного разногласия между семейством хашимитов в вопросе разделения власти.

Наубахти считает, что учения карматов - группы из последователей Абу-л-Хаттаба, по поводу перехода поста имамата к Исма'илу, показывает, что истинная причина идеи Абу-л-Хаттаба состояла в отречении от имамата Джа'фара Садика.¹ Такая же мысль приведена в трактате «Ар-Рисала-т-ал-махзаба фи-л-хикмат ва-т-таъвил» («Трактат религии по философии и комментарию»), приписываемая Кази Ну'ману (ум. в 363/973 гг).²

Куми и Наубахти разделяют исмаилитов на две группы: истинные (настоящие) исмаилиты и мубаракиты.³ Истинные исмаилиты, по их выражению, были те, которые отрицали смерть Исмаила и считали его скрытым имамом, а мубаракиты - это те, которые признавали смерть Исма'ила и переход имамата от него к Мухаммаду ибн Исма'илу и считали его заместителем.

О последователях Мухаммада ибн Исмаила после его смерти не имеется достаточных сведений, история исмаилизма в течение века также находится под покровом домыслов и неведения. Говорят, что после смерти своего имама, они разделились на две секты. Меньшая группа признавала главенство Абдуллаха ибн Мухаммада. Но большинство считало, что Мухаммад ибн Исма'ил скрылся, а после появится в виде мессии – спасителя и реставратора ислама, то есть в качестве махди, который провозгласит на Земле справедливость. По мнению этой последней группы, которая позже стала называться карматами, Мухаммад ибн Исма'ил именно тот ка'им («восставший»), который появится в будущем и раскроет

¹ Наубахти. Ал-Хасан ибн Мусса. Шиитские секты. Пер. с персидского - Москва: Наука, 1974. –С. 62

² Загор, Саьил. Ахбар ал-каримма. На араибн яз. -Дамаск, 1980. –С. 25-26.

³ Куми. Са'д ибн Абдаллах Аби Халаф ал-Аш'ари. Ал Макамат ва-л- фирак. Текст подготовил доктор Джавад Машкур.-Тегеран: Матбу'ат-е Атайи, 1963.-С. 88; Наубахти. Шиитские секты.-С. 84.

внутренний смысл шариата. Эту группу также называют еще «вакифа» («остановившимися»), так как они считают Мухаммада ибн Исма'ила последним имамом.

Династия имамов, которая установила эффективную центральную силу, первоначально в Северной Африке и затем в Египте, продлилась более двух столетий и была названа империей Фатимидов, по имени Фатимы, дочери Пророка, жена Имама 'Али, от которого произошли все другие имамы.

В период господства Фатимидов и для дальнейшего быстрого продвижения они столкнулись с проблемами, подобно движению, которое предшествовало им и которое с этого времени стало одним из их основных врагов, а именно, Аббасидами.

Находясь в Северной Африке, Фатимиды непреклонно расширили свое влияние в других государствах. Параллельно вместе с военным расширением силы Фатимидов устойчиво простирался консолидация влияния посредством работ «да'ват» («призыв»), в основном в Иране, Индии и Трансоксании.

Почти 200-летняя эпоха правления Фатимидов завершилась в 1171 году. Последний имам нашел убежище в Иране.

I.2. Исмаилиты Аламут. К концу XI века центр исмаилизма переместился на восток «благодаря стараниям известного исмаилитского лидера Хорасана Хасана Саббаха». ¹ Начиная с 1090 года горная крепость Аламут в Иране на протяжении многих лет продолжала бороться за сохранение исмаилитского учения и продолжение низаритской линия имамов. ²

Исмаилиты Аламута, следуя за своими предшественниками – Фатимидами, стали использовать науку и образование для изменения условий жизни своих единоверцев. Наряду с богословскими предметами в Аламуте исследовались и преподавались светские науки и по сведениям Атамалика Джувайни до монгольского нашествия там существовала большая библиотека,

¹ Плеханов С.Н. Раскрытая ладонь. Ага-Хан и его мюриды. – М.: Национальное обозрение, 2006. – С. 61

² Плеханов С.Н. Раскрытая ладонь. Ага-Хан и его мюриды. –С. 59-71.

где хранилось огромное количество литератур по различным наукам и которую сожгли монголы.¹

Фатимидский халиф Мустансир биллах в 479/1087 году в Каире объявил своего сына Мустафа Низара халифом.² Однако в 488/1095 году его сводный брат Муста'ли захватил власть и объявил себя халифом. Тогда Низар со своим братом Абдуллахоном бежал в Александрию и долгое время скрывался у правителя этой области. В 488/1095 году он был казнен в Каире. По другим сведениям, он после тяжелой болезни в 492/1099 умер в крепости Аламут.³

Разногласия между братьями привели к расколу среди исмаилитов, так как сторонники имама Низара никогда не признавали законности правления Муста'ли и последующих его преемников. В результате образовались две группировки. Первая из них стала известна как низаритская ветвь исмаилизма (теперь ее еще называют агаханидская), а вторая - как мусталитская ветвь (известная в настоящее время под названием «бохра» в Индии и «таййиб» в Йемене). С этого времени практически прекращается связь исмаилитов Ирана и Сирии с Фатимидским халифатом в Египте и начинается новый этап в истории исмаилизма, известный как «да'ват-и джадид» Хасана Саббаха в Иране или Аламутский период.

Сторонники имама Низара, считавшие истинным имамом лишь его, позже признали имамом и его сына ал-Хади (20-й имам).⁴ Хасан Саббах был современником имама ал-Хади. С этого периода центр исмаилизма переносится из арабских стран в Иран, где появляется малоизвестное государство - крепость низаритов Аламут.

После имама ал-Хади имамом становится его сын - имам Мухтади (21-й имам).⁵ Он родился в Аламуте (Иран) и в 530/1135-36

¹ Атамалик Джувайни. Джаханкуша-йи Джувайни. Составитель текста и комментарий Мухаммад Казвини. -Т.3. -Тегеран, 1937. -С. 269.

² Мустафа Низар- старший сын 18 фатимидского халифа Мустансира биллаха и 19-й имам низаритов.

³ Фидайи Хурасани. Китаб би хидайат ал-му'минин ат-талибийн (История исмаилизма) //Изд и предисловия А.А. Семенова. -М.: Изд-во вост. лит-ры, 1959. -С. 81.

⁴ Фидайи Хурасани. Китаб би хидайат ал-му'минин ат-талибийн. -С. 82.

⁵ Фидайи Хурасани. Китаб би-хидайат ал-му'минин ат-талибин. -С. 81.

году занял место своего отца. Около 22 лет имам Мухтади находился в крепости Аламут, там же и скончался в 551/1157 году.

После его смерти имамом стал сын ал-Кахир (22-й имам). Он был убит в результате заговора 6 раби²-ул аввал 561/10 января 1166 года Хасаном Бувайхи, одним из его приближенных.¹

После Кахира имамат переходит к его сыну Хасанали (23-й имам). Он также родился в Аламуте. Умер имам в 607/1166 году. После него имамат перешел к его сыну А'ла ад-Дин Мухаммаду (24-й имам).² Период имамат этого имама характерен тем, что он собрал вокруг себя всех ученых того времени.

В 607/1210 году Джалалиддин Хасан стал имамом (25-й имам). Родился он в крепости Аламут и умер в 618/1221 году.³

После смерти Джалалиддина Хасана имамом в возрасте 9-ти лет в 618/1221 году становится его сын Ала ад-Дин Мухаммад (26-й имам), который остается им до 653/1255 года. Период его правления связан с многочисленными войнами, которые он вел с противниками исмаилизма. Особенно длительная и острая вражда разгорелась между исмаилитами и жителями Казвина. В итоге Ала ад-Дин Мухаммад был убит при загадочных обстоятельствах в 653/1253 г.⁴

Имам Рукниддин Хайришах (Хуршах) (27-й имам) наследовал имаму Ала ад-Дину. Он родился в 628/1230 году и стал последним имамом знаменитой крепости Аламут. После сдачи крепости в 655/1257 году он направился в Монголию для встречи с великим ханом Мункэ-ханом, но по дороге был убит.⁵ Еще до падения Аламута Хайришах отправил своего 7-летнего сына Шамсуддина Мухаммада в Азербайджан, где тот находился на воспи-

¹ Фидаии Хурасани. Китаб би-хидайат ал-му'минин ат-талибин. –С. 82.

² Там же. –С. 111.

³ Гухарриз. Силки Гухарриз. Фотокопия рук. Института языка и литературы и письменных наследий АН РТ № 83. –Л. 976.

⁴ Дафтари Фарход. Краткая история исмаилизма (Традиции исламской общины) / Перв. с англ. З. Оджиева. - М.: Научно-издательский центр «Ладомир», 2003. –С.107.

⁵ Дафтари Фарход. Традиции исмаилизма в средние века / Пер. с англ. Л.Н. Додхудоевой и Л.Р. Додыхудоевой. -М.: Научно-издательский центр «Ладомир», 2006. –С. 107.

тании у исмаилитского да'и Низари-и Кухистани. В источниках, написанных в период жизни этого имама, упоминаются Мирза Абдулла Аднани, Шайх Исмаили Хамадани, Са'ди и Аттар.¹

Монгольское нашествие положило конец былому могуществу исмаилитов, и последователи этого вероучения разъехались по разным странам. Сын имама Хайришаха, Шамсиддин Мухаммад стал 28-м имамом исмаилитов. Он создал центр исмаилитов в Зардузе (Азербайджан) и поэтому его называли Мухаммад Зардуз или Ага Шамс. Он возглавлял имамат около полувека и умер в 710/1310 году.²

После смерти Шамсуддина Мухаммада имамат переходит к его сыну - Касимшаху (29-й имам).³ Касимшах ибн Шамсуддин Мухаммад родился в 660/1261 году в Зардузе. В период правления этого имама исмаилиты столкнулись с оппозицией в лице младшего брата Касимшаха - Муминшаха (2-й сын имама Шамсуддина), служившем да'и в Иране и Сирии. Он начал вести борьбу против своего брата Касимшаха. Раскол среди исмаилитов обусловил появление двух направлений в исмаилизме - «касимшахи» и «мухаммадшахи».

Группировка «мухаммадшахи», последним имамом которой был Шах Тахир Дакани, просуществовала до 950/1543 года, в то время как имамы «касимшахи» продолжают существовать до сих пор в лице низаритских имамов, известных всему миру под именем Ага-хан.⁴

После монгольского нашествия исмаилиты рассеивались по другим странам. Прежде всего, многие из них отправились в Сирию, Индию и Азербайджан (здесь в то время находился имам). В этих странах тайно стали создаваться исмаилитские общины. В Мултане, Синде и Бадахшане исмаилитские да'и успешно проповедовали исмаилизм, в основном среди торговцев и ремесленников.⁵

Глава вторая – «Раскол в исмаилизме и появление двух течений» - состоит из двух разделов:

¹ Фидаии Хурасани. *Китаб би хидайат ал-му'минин ат-талибийн* (История исмаилизма) // Изд. и предис. А.А. Семенова. –М., 1959. –С. 113.

² Фидаии Хурасани. *Китаб би хидайат ал-му'минин ат-талибийн*. –С. 119.

³ Там же.

⁴ Более подробно об этом см.: Д. Фархад. *Традиции...* -С. 156-157.

⁵ Фидаии Хурасани. *Китаб би-хидайат ал-му'минин ат-талибин* –С. 20.

II.1. Низариты. В конце XI века, в результате возникших разногласий в борьбе за пост халифата и имамата между сыновьями имама исмаилитов Мустансира биллаха - Низара и Ахмада, получивший прозвище Муста'ли биллаха, привело к расколу и появлению двух ветвей в исмаилизме: низарийа и муста'лавийа. Ахмад с помощью влиятельного визиря ал-Афзала был объявлен халифом.¹ Низар предпринял попытку вернуть себе престол и пост имамата, однако потерпел поражение и в 1095 году был убит. Эти события привели к тому, что сплоченная и веками складывавшаяся структура исмаилитов была расколота на два враждующих течения: низаритское и мусталитское.

Центром низаритов явилось основанное Хасаном ибн Саббахом в 1090 году государство вокруг крепости Аламут, в горных районах Ирана.²

В конце XI - начале XII вв. исмаилиты развили активную деятельность в Рее, Хузистане, Фарсе, Систане. Выступление низаритов произошло в обстановке резкого обострения классовых противоречий, феодальная эксплуатация трудовых масс создала объективные условия для стихийных народных волнений.

В начале XII в. исмаилиты расширили ареал своих действий в Северном Хорасане, овладели новыми крепостями и небольшими городами. Центрами низаритского движения становятся горные твердыни Кухистана, откуда они нападали на соседние области.

Низаритская ветвь исмаилизма в Индии больше известна под именем «ходжа». Она многочисленнее по своему составу, чем мусталиты Индии.

В начале XIV в. в результате раскола исмаилиты-низариты разделились на «касимшахи» и «мухаммадшахи».

Но в скором времени секта Мухаммадшахи постепенно ослабилась и ее последователи в большинстве перешли на сторону Касимшахи. В настоящее время исмаилиты-низариты Индии считаются Касимшахи.³

¹ Ф. Дафтари....Традиции. –С. 98.

² Ф. Дафтари. Краткая история....-С. 126-129.

³ Там же. –С. 209.

В настоящее время последователи касимшахи больше известны под названием Агаханиды или Низариты. Численность исмаилитов - низаритов, последователей Агахана, точно неизвестна, однако, судя по переписям 1970 года, к тому времени по всему миру их насчитывалось более 20 миллионов.

II.2. Мусталиты. История возникновения мусталитов или общины «бохра» (торговая каста исмаилитов) до сих пор до конца не исследована. Известно, что общиной руководит да'и. В настоящее время да'и - это титул главы общины «бохра». В этой общине входит более миллиона человек, большинство из которых проживает в Индии, а несколько тысяч - в Восточной Африке, Западной и Юго-Восточной Азии. Эта община по своей структуре имеет много общего с другими исмаилитскими общинами (исключая положение имама, который здесь заменяет да'и ад-да'ат). Они - последователи Муста'ли и считают, что имамат был прерван. Первым да'и «бохра», полновластным главой был Мавлана Заййеибн. Начиная с его времени управление да'и становится высшим. Первым, кто создал и возглавил общину «бохра» в Индии, был Сайидна Юсуф Наджмиддин. Он проводил весьма разумную политику. Назначение на 27-го да'и Сайидна Дауда ибн Кутбишах совпало с приходом к власти императора Акбара (1556-1605 гг.), который позже признал Дауда законным главой общины. Последователи Сайидна Дауда стали потом называться «дауди», а слово «бохра» начали употреблять торговцы из общины. Центром «бохра» в Индии сначала был город Ахмадабад (во времена правления Аврангзеба - 1658-1770 гг.). Но бывший в то время глава общины Сайидна Кутбиддин встретился с сильной оппозицией. Сражаясь с ней, он погиб, спасая общину от разложения. После этого штаб-квартиру перенесли в Джаннагар (город Сурат).

Во времена 43-го да'и Сайидна Абдул Али Сайфуддина община значительно окрепла. Он создал различные курсы, всячески оберегал традиции имамов. Именно он организовал свою философскую школу. После него наиболее влиятельным авторитетом считался да'и Саидна Тахир Сайфуддин.

В конце XVI века после смерти да'и Давуда ибн Аджабшаха в 1588 году в результате раскола тайибиты разделились на: «давудия» и «сулаймания». Тайибиты Индии, которые были известны под названием «бохра» и в основном принадлежали к течению давудия, к тому времени были многочисленнее, чем мусталиты Йемена, и имели лучшее материальное и финансовое положение, сами стали руководить своей сектой, без указки из Йемена. «Бохра» Гуджарата, избрали своим предводителем Давуда ибн Кутбишаха, сообщив об этом своим единоверцам в Йемен. В Индии не приводят отдельную статистику для различных мусульманских групп, поэтому определить точное количество последователей Давудия, невозможно. По данным 1931 года, общее количество последователей «бохра», в том числе исмаилитов, суннитов и китайцев было только около двухсот десяти тысяч человек. Согласно последним оценкам, общая численность последователей Давуди в мире составляла около 500 000 человек, из которых 80% живут в Индии.

По сведения инженер Асгара Али, в 1980 году количество исмаилитов «бохра», согласно достоверным источникам, составляло около миллиона человек. Количество сторонников Давуда, которых было большинство среди «бохра», намного больше, чем названная цифра, хотя он сам считает эту цифру преувеличенной.¹ Джона Бланк в 2001 году подсчитывает всех «бохра» и называет цифру 1.90200.000 человек. Около 90% проживают в Индии, около 90% из этого числа населяют Махараштра (Mharashtra) и Гуджарат.²

Важнейшими городами компактного проживания бохры дуаудий в Индии считаются города Бомбей (Мумбаи), Даха Авдаипур, Аджин, Сурат, Ахмедабад, Сендпур и некоторые другие города, расположенные в штатах Гуджарати, Мазяпрадеш и Махараштра.

Около 76.000 давуди проживают за пределами Индии в 31 стране мира.³ После Индии, которая занимает 1 место по чис-

¹Engineer, Asghar Ali. The Bohras. -New Dehli, 1980. -С. 142.

² Джон Бланк. «Муллы и компьютер» по сведениям «Ежемесячника Голос ислама». №174. Август 2001 г.

³ Engineer, Asghar Ali. The Bohras. -С. 145.

ленности населения бохра, большое число «бохра» проживает в Карачи (Пакистан), около 30. 000 человек.

Третья глава – «Распространение исмаилизма в Мавераннахре и Хорасане» - состоит из двух разделов:

III.1. Исмаилиты Бадахшана (Таджикистан и Афганистан) и особенности их социально-культурного развития. Таджикистанский Горный Бадахшан (ГБАО) является одним из крупнейших ареалов компактного проживания исмаилитов-низаритов и в то же время одной из самых слабо интегрированных частей низаритского общества.¹

Проводимая Компартией политика беспощадной борьбы против религии и религиозных деятелей привела к тому, что к началу 30-х годов большинство пиров были репрессированы или бежали за границу.

В 1936 году по решению Правительства СССР была закрыта граница с Афганистаном и близкие родственники, живущие на разных берегах Пянджа, были лишены права общения. Этим путем власти прервали религиозные связи между исмаилитами ГБАО и их единоверцами по другую сторону границы.²

В Афганистане фактически существуют две крупные исмаилитские общины: исмаилиты-хазарейцы, возглавляемые в настоящее время наследственным пиром Сейидом Насиром Надири, и исмаилиты афганского Бадахшана (Дарваза, Шугнана, Ишкашима, Вахана, Мунджана), которыми руководят многочисленные наследственные пиры и «халифы».

В настоящее время исмаилизм в Афганистане распространен главным образом среди горных таджиков северо-востока страны (Бадахшан) и среди хазарейцев (область Хазараджат в Центральном Афганистане). Хотя по этническому происхождению таджики и хазарейцы различаются, тем не менее, при детальном анализе можно заметить, что в быту и культуре у них много общего: они живут в сходных географических и природных условиях, у них сопоставимый уровень экономического

¹История Горно-Бадахшанской Автономной области. –Т.1. С древнейших времен до новейшего периода. –Душанбе: Пайванд, 2005. –С. 8.

² Там же. –С.7.

развития, сходные формы земельной собственности, типы жилища и содержание оросительных систем и т.д.

Общность традиционной культуры населения Бадахшана и Хазарад-жата в основном выражается в религиозных установлениях и традициях. Это, видимо, обусловлено тем, что в результате существующего пространственного тождества совместной деятельности вырабатывается общая по своим внешним атрибутам практика, выявляющаяся в виде обычаев и традиций народа, населяющего данный регион. Поэтому традиции исмаилитов-таджиков могут совпадать как с традициями других таджиков, так и с обычаями исмаилитов-хазарейцев, традиции которых, в свою очередь, идентичны с другими хазарейцами. Это объясняется тем, что предписанные Кораном религиозные установления, которые регулируют обычаи, ритуалы, обряды, являются одинаковыми для всех мусульман. Следовательно, их невозможно разделить на чисто религиозные или национальные. Единственно, можно указать на специфические особенности обычаев и традиций того или иного народа.

III.2. Организационная структура современного исмаилизма. Организационная структура современного исмаилизма в XIX и XX вв претерпела большие изменения. Реформы, проводимые имамом Султаном Мухаммадшахом, привели к тому, что многие степени были упразднены или изменены.¹

Управление религиозными организациями и обучение в исламе, в частности, в исмаилизме, сводятся к единству, взаимодействию религиозной и светской деятельности. Для координации деятельности религиозных и светских организаций использовалась «Джамаатхана» («Дом общины») - это религиозный и светский центр исмаилитов,² где проводятся все религиозные мероприятия, связанные с определенными обрядами.

¹ Таълимоти исмаили. Пособия для религиозного обучения. –Т. 8. -Карачи, 1980. –С. 96.

² Джама'атхана (букв., дом общины), где проводится религиозная и общинная деятельность исмаилитов. Первый джама'атхана был по-

В больших джамаатхана, где проводятся религиозные мероприятия, прием гостей, церемонии бракосочетания, где собирается более тысяча людей, организована служба обеспечения водой и охрана обуви.¹

То, что выполняли да‘и в прошлом, в настоящее время выполняет исмаилитская ассоциация, которая ответственна за решение всех религиозных вопросов.²

Для решения различных общественных вопросов, помимо религиозных, по указанию имама организованы консулаты, в которых входят: местный совет, региональный совет и федеральное консульство. Первый решает вопросов местного значения. Второй осуществляет связь между местными советами. Члены обеих советов назначается имамом. То, что касается федерального консульства, то оно является высшим органом, стоящий во главе вышеперечисленных.³

Важными учреждениями являются отдел просвещения и отдел здравоохранения.

Для поддержки торговцев, предпринимателей и крестьян созданы банковские и кооперативные системы

Функционирует также отдел по назначению (на должности) и поощрению

Для улучшения обучения и воспитания молодежи организованы общественные организации и службы такие, как Детская академия принца Али, Академия девочек. Общество женщин-исмаилиток (для бедных и неимущих женщин, студенток), включает «дома профессии», где молодые женщины могут приобрести необходимую профессию.⁴

Все перечисленные комитеты и службы постоянно взаимодействуют между собой и тем самым оказывают моральную и материальную помощь исмаилитам всего мира.

строен якобы пиром Садр ад-Дином в Котри (Синд), для последователей ходжа. Позже джа‘атхана были построены почти во всех местах компактного проживания исмаилитов.

¹ Таълимоти исмъили. Пособия для религиозного обучения. –Т. 8. –С. 96.

² Ф. Дафтари. Краткая история...-С. 32.

³ Таълимоти исмъили. Пособия для религиозного обучения. –Т. 8. –С. 98.

⁴ Там же. –С. 104.

В осуществлении всех этих программ основная роль принадлежит Центральному аппарату - Имамату, который в настоящее время возглавляет Его Величество принц Шах Карим ал-Хусайни (Ага-хан IV).

Современная организационная структура исмаилизма составлена с учетом прогресса и требований времени по следующей схеме. Во главе стоит Имам. Центральный аппарат называется Имамаг, он состоит из нескольких управлений или департаментов:

1. Департамент экономического развития, который состоит из отделов: фонд Ага-хана по экономическому развитию, туризму, промышленности, финансированию, информации, экологии.

2. Департамент социального развития включает отделы: фонд Ага-хана, Университет Ага-хана (в Пакистане), Университет в Центральной Азии (Хорогский региональный университет), отделы образования, здравоохранения, планирования и бюджета.

3. Департамент культуры: религия и культура, премия по архитектуре, программа поддержки исторических городов, программа образования и культуры.¹

В заключении диссертации подведены итоги исследования, сделаны необходимые выводы и обобщения.

¹ Таълимоти исмаили. Пособия для религиозного обучения. –Т. 9. –Карачи, 1980. –С. 57-65.

Основное содержание диссертационной работы отражено в следующих публикациях автора:

- 1. Худованд ва сифоти у аз нигоњи исмоилиён. («Бог и его качества с точки зрения исмаилитов»). Вестник Таджикского национального университета. № 3 (67), 2011.–С. 236-238.**
- 2. Исмоилиёни нахустин (Первые исмаилиты) . Вестник Таджикского национального университета. № 8(72). 2011. – С.298-203.**
- 3. Макоми Волоъазрат Оғохон дар ӯаъони муосир. («Статус Его величество Агахана в современном мире»). Вестник Таджикского национального университета. № 9 (73),–С.214-218.**

а) статьи, опубликованные в ведущих рецензируемых научных журналах, указанных в перечне ВАК Министерства образования и науки Российской Федерации